

نقول : فلان عادل . وفي المبالغة نقول : فلان عدل . كأن العدل مجسّم فيه ، وليس مجرد واحد ثبتت له صفة العدل .

وكذلك مثل قولنا عالم وعليم ، وقد قال تعالى :

﴿ وَفَرَّقَ كُلَّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ ﴾ (٧٦)

[يوسف]

فما معنى الهدى ؟ هو الدلالة على الطريق الموصّل للقاية من اقرب الطرق .

﴿ وَرَحْمَةً ﴾ مرة يوصف القرآن بأنه رحمة ، ومرة بأنه :

﴿ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ .. ﴾ (٨٢)

[الإسراء]

والشفاء : أن يوجد داء يعالجه القرآن ، والرحمة : هي الوقاية التي تمنع وجود الداء ، وما دام القرآن كذلك فعن عمل بمنهجه فقد بُشِّرَ بالثواب العظيم من الله تعالى ، الثواب الخالد في نعيم دائم .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾

للحق تبارك وتعالى في هذه الآية ثلاثة أوامر : العدل ، والإحسان ، وإيتاء ذى القربى . وثلاثة نواه : عن الفحشاء والمنكر والبغى . ولما نزلت هذه الآية قال ابن مسعود : أجمع آيات القرآن للخير هذه

الآية^(١) لأنها جمعت كل الفضائل التي يمكن أن تكون في القرآن الكريم .

ولذلك سيدنا عثمان بن مظعون^(٢) كان رسول الله ﷺ يحب له أن يسلم . وكان يعرض عليه الإسلام دائماً ، ورسول الله ﷺ لا يحب عرض الإسلام على أحد إلا إذا كان يرى فيه مخايل وشيئاً تحسن في الإسلام .

وكانه - ﷺ - صَنَّ بهذه المخايل أن تكون في غير مسلم . لذلك كان حريصاً على إسلامه وكثيراً ما يعرضه عليه ، إلا أن سيدنا عثمان بن مظعون قرئ في الأمر ، إلى أن جلس مع الرسول ﷺ في مجلس ، فراه رفع يده إلى السماء ثم تنبه ، فقال له ابن مظعون : ما حدث يا رسول الله ؟ فقال : إن جبريل - عليه السلام - قد نزل على الساعة بقول الله تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (١٠) [النحل]

قال ابن مظعون - رضي الله عنه : فاستقر حب الإيمان في قلبي بهذه الآية الجامعة لكل خصال الخير^(٣) .

ثم ذهب فأخبر أبا طالب . فلما سمع أبو طالب ما قاله ابن مظعون في هذه الآية قال : يا معشر قريش آمنوا بالذي جاء به منصف ، فإنه قد جاءكم بأحسن الأخلاق^(٤) .

(١) أورده القرطبي في تفسيره (٢٨٩٢/٥) .

(٢) هو : عثمان بن مظعون الجهمي . أبو السائب ، سلمي ، كان من حكماء العرب في الجاهلية ، أسلم بعد ثلاثة عشر رجلاً ، هاجر إلى أرض العيشة مرتين ، شهد بدرًا ، لما مات جاءه النبي ﷺ فقبله ميتاً ، حتى رؤيت دموعه تسيل على خد عثمان - [الأعلام للزركلي ٢١٤/٤] .

(٣) أورده السيوطي في الدر المنثور (١٥٩/٥) وعزله لأحمد والبخاري في الأدب وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما . وكذا أورده الواحدي في أسباب النزول (١٦٦) .

(٤) أورده القرطبي في تفسيره (٢٨٩٦/٥) أن أبا طالب قال : اتبعوا ابن أخي ، فوالله إنه لا يأمر إلا بأحسن الأخلاق .

وَيُرَوَّى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَعْرُضُ نَفْسَهُ عَلَى قِبَاثِلِ الْعَرَبِ ، وَكَانَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعَلِيٌّ ، قَالَ عَلِيٌّ : فَيَاذَا بِمَجْلِسٍ عَلَيْهِ رِقَارٌ وَمَهَابَةٌ ، فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَدَعَاهُمْ إِلَى شَهَادَةِ آلِهِ إِلَّا اللَّهَ ، وَإِنْ مَحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَامَ إِلَيْهِ مَقْرُونُ بْنُ عَمْرٍو وَكَانَ مِنْ شُعْبَانَ بْنِ ثَعْلَبَةَ فَقَالَ : إِلَى أَيِّ شَيْءٍ نَدْعُونَا يَا أَخَا قُرَيْشٍ ؟ فَقَالَ ﷺ :

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (١٥)

[النحل]

فَقَالَ مَقْرُونُ : إِنَّكَ دَعَوْتَ إِلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ . أَفَكَيْتَ^(١) قُرَيْشٍ إِنْ خَاصَمْتُكَ وَظَاهَرْتُ عَلَيْكَ .

أَخَذَ عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ هَذِهِ الْآيَةَ وَنَقَلَهَا إِلَى عِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ ، فَأَخَذَهَا عِكْرَمَةُ وَنَقَلَهَا إِلَى الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ ، وَقَالَ لَهُ : إِنَّ آيَةَ نَزَلَتْ عَلَى مُحَمَّدٍ تَقُولُ كَذَا وَكَذَا ، فَافْكُرْ^(٢) الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ - أَيْ : فَكَّرْ فِيمَا سَمِعَ - وَقَالَ : وَاللَّهِ إِنْ لَهُ لِحِلَارَةٌ ، وَإِنْ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةٌ ، وَإِنْ أَعْلَاهُ لَمُثَمَرٌ ، وَإِنْ أَسْفَلُهُ لَمُغْدِقٌ ، وَإِنَّهُ يَطْوِي وَلَا يُعْلَى عَلَيْهِ ، وَمَا هُوَ بِقَوْلِ بَشَرٍ^(٣) .

وَمَعَ شَهَادَتِهِ هَذِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يُؤْمِنْ ، فَقَالُوا : حَسْبُ أَنَّهُ شَهِيدٌ لِلْقُرْآنِ وَهُوَ كَافِرٌ .

(١) الْإِفْكُ : الْكُذْبُ وَالِإِثْمُ - وَالْإِفْكَ : الَّذِي يَأْلِكُ النَّاسَ أَيْ يَصُدِّمُهُمُ عَنِ الْحَقِّ بِبَاطِلِهِ - وَالْمَافُوكُ : الْمَافُونُ وَهُوَ ضَعِيفُ الْعَقْلِ وَالرَّأْيِ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : الْفَكْ] .
(٢) فَكَّرَ فِي الشَّيْءِ وَأَفْكَرَ فِيهِ وَتَفَكَّرَ . بِمَعْنَى وَاحِدٍ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : فَكَّرَ] .
(٣) أَرَادَهُ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٢٨٩٢/٥) .

وهكذا دخلت هذه الآية قلوب هؤلاء القوم ، واستقرت في أفئدتهم : لأنها آية جامعة مانعة ، دعت لكل خير ، ونهت عن كل شر .

قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِ بِالْعَدْلِ ۖ ﴾ (٩٠) [النحل]

ما العدل ؟ العدل هو الإنصاف والعساواة وعدم الميل : لأنه لا يكون إلا بين شيئين متناقضين ، لذلك سُمي الحاكم العادل مُنصفاً : لأنه إذا مثل الخصمان أمامه جعل لكل منهما نصف تكوينه ، وكأنه قسم نفسه نصفين لا يميل لأحدهما ولا يَفِدُ شعرة ، هذا هو الإنصاف .

ومن أجل الإنصاف جعل الميزان ، والميزان تختلف دقته حسب العوزون ، فحساسية ميزان البُر غير حساسية ميزان الجواهر مثلاً ، وتتنامى دقة الميزان عند أصحاب صناعة العقاقير الطبية ، حيث أقل زيادة في الميزان يمكن أن تحول الدواء إلى سم . وقد شاهدنا تطوراً كبيراً في الموازين ، حتى أصبحنا نزن أقل ما يمكن تضرره .

والعدل دائر في كل أفضية الحياة من القمة في شهادة ألا إله إلا الله إلى إمطة الأذى عن الطريق ، فالعدل مطلوب في أمور التكليف كلها ، في الأمور العقيدية التي هي عمل القلب ، وكذلك مطلوب في الأمور العملية التي هي أعمال الجوارح في حركة الحياة .

فكيف يكون العدل في الأمور العقيدية ؟

لو نظرنا إلى معتقدات الكفار لو جدنا بعضهم يقول بعدم وجود

إله في الكون ، فأنكروا وجوده سبحانه مطلقاً ، وآخرون يقولون بتعدد الآلهة ، هكذا تناقضت الأقوال وتباعدت الآراء ، فجاء العدل في الإسلام ، فالإله واحد لا شريك له ، مُنْزَهُ عَمَّا يُشَبِّهِهِ الصَّوَادُثُ ، كما وقف موقف العدل في صفاته سبحانه وتعالى .

فله سَمْعٌ ، ولكن ليس كاسماع المحدثات ، لا ننفي عنه سبحانه مثل هذه الصفات فنكون من المعطلة ، ولا نُشَبِّهِهِ سبحانه بغيره فنكون من المشبهة ، بل نقول : ليس كمثله شيء ، ونقف موقف العدل والوسطية .

كذلك من الأمور العقدية التي تجلّى فيها عدل الإسلام قضية الجبر والاختيار ، حيث اختار موقفاً وسطاً بين مَنْ يقول إن الإنسان يفعل أفعاله باختياره دون دخّل لله سبحانه في أعمال العبد ؛ ولذلك رُتِبَ عليها ثواباً وعقاباً ، ومن يقول : لا ؛ بل كل الأعمال من الله والعبد مُجْبَرٌ عليها .

فيأتي الإسلام بالعدالة والوسطية في هذه القضية فيقول : بل الإنسان يعمل أعماله الاختيارية بالقوة التي خلقها الله فيه للاختيار .

وفي التشريع والاحكام حدث تباين كبير بين شريعة موسى عليه السلام وبين شريعة عيسى عليه السلام - في القصص مثلاً : في شريعة موسى حيث طغت العاصية على بني إسرائيل حتى قالوا لموسى عليه السلام :

﴿ أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ (١٥٣)

[النساء]

فهم لا يفهمون الغيب ولا يقتنعون به ، فكان المناسب لهم

الْقَصَاصِ وَلَا يَبْدُ ، وَلَوْ تَرَكَهُمُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ لَكَثُرَ فِيهِمُ الْقَتْلُ ، فَهُمْ لَا يَنْتَهُونَ إِلَّا بِهَذَا الْحُكْمِ الرَّادِعِ : مَنْ قَتَلَ يُقْتَلُ ، وَالْقَتْلُ أَقْسَى لِلْقَتْلِ .

وقد تعدى بنو إسرائيل في طلبهم رؤية الله ، فكونك ترى الإله تتناقض في الألوهية ؛ لأنك حين تراه عينك فقد حددته في حين .

إذن : كونه لا يرى عين الكمال فيه سبحانه وتعالى . وكيف نطمع في رؤيته جلّ وعلاً ، ونحن لا نستطيع رؤية حتى بعض مخلوقاته ، فالروح التي بين جنبي كل منا ما نعرف عن طبيعتها وعن مكانها من الجسم ، وبها نتحرك ونزاول أعمالنا ، وبها نفكر ، وبها نعيش ، أين هي ؟

فإذا ما فارقت الروح الجسم ولخذ الله سره تحول إلى جيفة يسارع الناس في مواراتها التراب . هل رأيت هذه الروح ؟ هل سمعتها ؟ هل أدركتها بأي حاسة من حواسك ؟

فإذا كانت الروح وهي مخلوقة قد يجهز العقل عن إدراكها ، فكيف بمن خلق هذه الروح ؟ فمن عظمته سبحانه أنه لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار .

كذلك هناك أشياء مما يطلبها الدين كالحق مثلاً ، وهو معنى من المعاني التي يدعيها كل الناس ، ويطلبون العمل بها ، هذا الحق ما شكله ؟ ما لونه ؟ طويل أم قصير ؟ فإذا كنا لا نستطيع أن نتصور الحق وهو مخلوق لله سبحانه ، فكيف نتصور الله ونطمع في رؤيته ؟

ومن إسراف بنى إسرائيل فى المادية أن جعلوا لله تعالى فى التلمود جماعة من النقباء ، وجعلوه سبحانه قاعداً على صخرة يُبلى رجلُيه فى قصعة من المرمر ، ثم أتى حوت .. الخ .. سبحانه الله ؛
ألهذا الحد وصلت بهم المادية ؟

ومن هنا كان الكون فى حاجة إلى طاقة روحية ، تكون هى أيضاً مُسرقة فى الروحانية ليحدث نوع من التوازن فى الكون ، فجاءت شريعة عيسى - عليه السلام - بعد مادية مُفرطة وإسراف فى المرسوية ، فكيف يكون حُكم القصاص فيها وهى تهدف إلى أن تسمو بروحانيات الناس ؟

جاءت شريعة عيسى عليه السلام تُهدئ الموقف إذا حدث قتل ، فيكفى أن قُتل واحد وتستبقى الآخر ولا تثير ضجة ، وتُهيج الأحقاد والثرة بين الناس ، فدُمّت هذه الشريعة إلى العفو عن القاتل .

ثم جاء الإسلام ووقف موقف العدل والوسطية فى هذا الحكم ، فأقرّ القصاص ودعا إلى العفو ، فأعطى رلىّ المقتول حقّ القصاص ، ودعاه فى نفس الوقت إلى العفو فى قوله تعالى :

﴿ فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ..

[البقرة]

﴿ ١٧٨ ﴾

ونلاحظ هنا أن القرآن جعلهم إخوة ليرقق القلوب ويُزيل الضغائن .

وللقصاص في الإسلام حكم عالية ، فليس الهدف منه أن يُضخم هذه الجريمة ، بل يهدف إلى حفظ حياة الناس كما قال تعالى :

﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ .. ﴾ (١٧٩)

[البقرة]

فمن أراد أن يحافظ على حياته فلا يُهدد حياة الآخرين .

وحينما يُعطي ربنا تبارك وتعالى حقَّ القصاص لوليِّ المقتول ويُمكنه منه تبرؤ ناره ، وتهذا ثورته ، فيفكر في العفو وهو قادر على الانتقام ، وهكذا ينزع هذا الحكم الغلُّ من الصدور ويُطفئ نَار النار بين الناس .

ولذلك نرى في بعض البلاد التي تنتشر فيها عملية الثأر يأتي القاتل حاملاً كفته على يده إلى وليِّ المقتول ، ويضع نفسه بين يديه مُعترفاً بجريمته : ها أنا بين يديك أقتلني وهذا كفتي .

ما حدث ذلك أبداً إلا وعفا صاحب الحق ووليُّ الدم . وهذا هو العدل الذي جاء به الإسلام ، دين الوسطية والاعتدال .

هذا العفو من وليِّ الدم أدأةٌ بِنَاء ، ووسيلةٌ محبة ، فحين نعطيه حقَّ القصاص ، ثم هو يعفو ، فقد أصبحت حياة القاتل هبةً من وليِّ الدم ، فكانت استأثره واستبقاه يعفوه عنه ، وهذا جميل يحفظه أهل القاتل ، ويقولون : هذا حقن دم ابننا .

موقف آخر لعدالة الإسلام ووسطيته نراها في حكم الحيض مثلاً ، فسُي شريعة موسى - عليه السلام - يُخرج الزوج زوجته من البيت طوال مدة الحيض لا يجمعهما بيت واحد .

وفي شريعة عيسى - عليه السلام - لا مانع من وجودها في البيت ، ولا مانع من معاشرتها والاستمتاع بها .

فجاء الإسلام بالعدل في هذه القضية فقال : تبقى المرأة الحائض في بيتها لا تخرج منه ، ولكن لا يقربها الزوج طوال مدة الحيض ، فقال تعالى :

﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ مَسْجُورِينَ فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ذَلِكَ يُحِبُّ اللَّهُ الْمُحْسِنِينَ﴾
[البقرة: ٢٣٨]

وكذلك لو أخذنا الناحية الاقتصادية في حياتنا ، والتي هي عصب الحياة ، والتي بها يتم استبقاء الحياة بالطعام والشراب والملبس وغيره ، وبها يتم استبقاء النوع بالزواج ، وكل هذا يحتاج إلى حركة إنتاج ، وإلى حركة استهلاك ، وبالإنتاج والاستهلاك تستمر الحياة ، ولو توقف أحدهما لحدث في المجتمع بطلان وفساد .

ويناء عليه وزَّع الحق سبحانه وتعالى المواهب بين العباد ، فما
أعرفه أنا أخدم به الكل ، وما يعرفه الكل يخدمنى به ، وهكذا تستمر
حركة الحياة .

والكون الذى تعيش فيه أنت لك فيه مصالح وتراودك فيه آمال ، فإن شاركت فى حركة الحياة واكتسبت المال الذى هو عصب الحياة فعليك أن توازن بين متطلباتك العاجلة وآمالك فى المستقبل .

فلو أنفقتَ جميع ما اكتسبتَ في تفنّاتك الحاضرة فقد ضيّعتَ على نفسك تحقيقَ الآمال في المستقبل ، فلن تجد ما تبغى به بيتاً مثلاً ، أو تشتري به سيارة ، أو ترتقى بمستواك ببعض كماليات الحياة .

وهذا ما نسميه الإسراف .

وفى المقابل ، كما لا يليق بك الإسراف حتى لا يبقى عندك شيء ، وكذلك لا يليق بك التقصير والبخل والإمساك فتكنز كل ما تكتسب ، ولا تنفق إلا ما يُعسك الرِّمَقُ : لأنك فى هذه الحالة لن تساهم فى عملية الاستهلاك . فتكون سبباً فى بطلالة المجتمع وفساد حاله .

وقد عالج القرآن هذه القضية علاجاً دقيقاً فى قوله تعالى :

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ٢٩﴾
[الإسراء]

أى : لا تُعسك يدك بخلًا وتقصيراً ، فتكون ملوماً من أهلك وأولادك ، ومن الدنيا من حولك ، فيكرمك الجميع ، وكذلك لا تبسط يدك بالإنفاق بسطاً يصل إلى حد الإسراف والتبذير ، فيفوتك تحقيق الآمال وتتحسر حينما ترى المقصد قد حقق ما لم تستطع أنت تحقيقه من آمال الحياة ، وترقى هو فى حياته وأنت مُعَدَم لا تملك شيئاً ، فكان عليك أن تنخر جزءاً من كسبك يمكنك أن ترتقى به حينما تريد .

ولذلك قال تعالى :

﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ٣٠﴾
[الإسراء]

وقال : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ٣١﴾ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ

(٣١) قنر الرجل على عياله : ضيق عليهم فى النفقة . [القاموس اللويزم ٩٩/٢] .

[الفرقان]

قَوْلًا ﴿٦٧﴾

إِذْ : فَالْعَدْلُ أَمْرٌ دَائِرٌ فِي كُلِّ حَرَكَاتِ التَّكْلِيفِ ، سَوَاءٌ كَانَ تَكْلِيفًا عَقْلِيًّا ، أَوْ تَكْلِيفًا بِوَاسِطَةِ الْأَعْمَالِ فِي حَرَكَةِ الْحَيَاةِ ، فَالْأَمْرُ قَائِمٌ عَلَى الْوَسْطِيَّةِ وَالْإِعْتِدَالِ ، وَمِنْ هُنَا قَالُوا : خَيْرُ الْأُمُورِ الْوَسْطُ .

[النحل]

وَقَوْلُهُ : ﴿ وَالْإِحْسَانُ .. ﴾ (٦٨)

مَا الْإِحْسَانُ ؟

إِذَا كَانَ الْعَدْلُ أَنْ تَأْخُذَ حَقَّكَ ، وَأَنْ تُعَاقِبَ بِمِثْلِ مَا عُوْثِبْتَ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى :

﴿ فَمَنْ أَعْدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاَعْدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْدَىٰ عَلَيْكُمْ .. ﴾ (٦٩)

[البقرة]

وَقَوْلُهُ : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ لِعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ .. ﴾ (١٢٦)

[النمل]

فَالْإِحْسَانُ أَنْ تَسْرُقَ هَذَا الْحَقَّ ، وَأَنْ تَنْتَازِلَ عَنْهُ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ ، عَمَلًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى :

﴿ وَالْكَافِرِينَ الْفَاسِقِينَ وَالْمُفْسِدِينَ فِي النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٣١)

[آل عمران]

وَالنَّاسُ فِي الْإِحْسَانِ عَلَى مَرَاتِبٍ مُخْتَلِفَةٍ حَسَبَ قُدْرَةِ الْإِنْسَانِ وَاسْتِعْدَادِهِ الْخَلْقِيِّ .

وَأَوَّلُ هَذِهِ الْمَرَاتِبِ كَظْمُ الْغَيْظِ ، مِنْ كَظْمِ الْقِرْبَةِ الْمَطْلُوعَةِ ،

فَالْإِنْسَانُ يَكْظُمُ غَيْظَهُ فِي نَفْسِهِ ، وَيَحْتَمِلُ مَا يَعْتَلِجُ بِدَاخِلِهِ عَلَى الْمَذْنِبِ دُونَ أَنْ يَتَعَدَّى ذَلِكَ إِلَى الْأَنْفَعَالِ وَالرَّدِّ بِالْمِثْلِ ، وَلَكِنَّهُ يَظَلُّ يِعَانِي أَلَمَ الْغَيْظِ بِدَاخِلِهِ وَتَتَاجَعُ نَارُهُ فِي قَلْبِهِ .

لِذَلِكَ يَحْمَسُنُ لِتَرْقَى إِلَى الْمَرْتَبَةِ الْأَعْلَى ، وَهِيَ مَرْتَبَةُ الْعَفْوِ ، فَيَأْتِي الْإِنْسَانُ وَيَقُولُ : لَمَّاذَا أَدْعُ نَفْسِي قَرِيسَةً لِهَذَا الْغَيْظِ ؟ لَمَّاذَا أَشْغَلَ بِهِ نَفْسِي ، وَأَقَامَسِي أَلَمَهُ وَمَرَارَتَهُ ؟ فَيَمِيلُ إِلَى أَنْ يُرِيحَ نَفْسَهُ وَيَقْطَعَ جَذُورَ الْغَيْظِ مِنْ قَلْبِهِ ، فَيَعْفُو عَنْ أَسَاءِ إِلَيْهِ ، وَيُخْرِجَ الْحَسَالَ كُلَّهَا مِنْ قَلْبِهِ .

فَإِنْ ارْتَقَى الْإِنْسَانُ فِي الْعَفْوِ ، سَمِيَ إِلَى الْمَرْتَبَةِ الثَّلَاثَةِ ، وَهِيَ مَرْتَبَةُ أَنْ تُحْسِنَ إِلَى مَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ ، وَتَزِيدَ عَمَّا غَرَضَ لَكَ حَيْثُ تَنَازَلْتَ عَنْ الرَّدِّ بِالْمِثْلِ . وَارْتَقَيْتَ إِلَى دَرَجَةِ الْعَارِفِينَ بِاللهِ ، فَالَّذِي اعْتَدَى اعْتَدَى بِقُدْرَتِهِ ، وَانْتَقَمَ بِمَا يَنَاسِبُهُ ، وَالَّذِي تَرَقَّى فِي دَرَجَاتِ الْإِحْسَانِ تَرَكَ الْأَمْرَ لِقُدْرَةِ اللهِ تَعَالَى ، وَأَيَّنَ قُدْرَتَكَ مِنْ قُدْرَةِ رَبِّكَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ؟

إِذَنْ : فَالْإِحْسَانُ أَجْمَلُ بِالْمُؤْمِنِ ، وَالْفَضْلُ مِنَ الْإِنْتِقَامِ .

لَكِنْ كَيْفَ يَصِلُ الْأَمْرُ إِلَى أَنْ تَعْفُوَ عَنْ أَسَاءِ ، بَلْ إِلَى أَنْ تُحْسِنَ إِلَيْهِ ؟

نَقُولُ : هَبْ لَنْ لَكَ وَلَدَيْنِ اعْتَدَى أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ وَأَسَاءَ إِلَيْهِ ، فَمَاذَا يَكُونُ مَوْقِفُكَ مِنْهُمَا ؟ وَإِلَى أَيِّهِمَا يَمِيلُ قَلْبُكَ ؟

لَا شَكَّ أَنَّ الْقَلْبَ هُنَا يَمِيلُ إِلَى الْمَعْتَدِي عَلَيْهِ ، وَقَدْ يَتَعَدَّى الْأَمْرَ

إلى أن تُرضيه بهدية وتُريه من حنانك والطفك ما يُذهب عنه ما يُعاني ، والسبب في ذلك إساءة أخيه له فهي التي عطفت قلبك إليه ، وعادت عليه بالهدايا والالطاف .

إذن : من الطبيعي أن يُحسنَ المعتدي عليه إلى المعتدي ، وأن يشكر له أن تسبب له في هذه النعم ؛ ولذلك يقول الحسن البصري - رحمه الله : أفلا أحسن لمن جعل الله في جانبي ؟

فالإحسان : أن تصنع فوق ما فرض الله عليك ، بشرط أن يكون من جنس ما فرض الله عليك ، ومن جنس ما تعبدنا الله به ، فمثلاً تعبدنا الله بخمس صلوات في اليوم والليلة فلا مانع من الزيادة عليها من جنسها ، وكذلك الأمر في الزكاة والصيام والحج . والإحسان هنا يكون بزيادة ما فرضه الله علينا .

وقد يكون الإحسان في الكيفية دون زيادة في العمل ، فلا أزيد مثلاً عن خمس صلوات ، ولكن أحسن ما أنا بصدده من الفرض ، وأتقن ما أنا فيه من العمل ، وأخلص في ذلك عملاً بهديث جبريل عليه السلام - حينما سأل رسول الله ﷺ عن الإحسان ، فقال : « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك »^(١) .

فعليك أن تستحضر في عبادتك ربك عز وجل بجلاله وجماله وكماله ، فإن لم تصل إلى هذه المرتبة فلا أقل من أن تؤمن أنه يراك ويطلع عليك ، وهذه كافية لأن تُعطى العبادة حقها ولا تفسد منها ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٥٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وأخرجه

مسلم في صحيحه (٨) كتاب الإيمان من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

فَاللِّصُّ لَا يَجْرِدُ عَلَى سَرَقَةِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ صَاحِبَهُ يَرَاهُ ، فَإِذَا
كُنَّا تَفْعَلُ ذَلِكَ مَعَ بَعْضِنَا الْبَعْضَ فَيَخْشَى أَحَدُنَا نَظَرَ الْآخَرِينَ ، أَيْلِيْقِ
بِنَا أَنْ نَفْجِرَ عَلَى اللَّهِ وَنَحْنُ نَعْلَمُ نَظْرَهُ إِلَيْنَا ؟

ولذلك يقول الحق تبارك وتعالى في الحديث القدسي :

« يَا عِبَادِي ، إِنْ كُنْتُمْ تَعْتَقِدُونَ أَنِّي لَا أَرَاكُمْ فَالْخُلُ فِي
إِيمَانِكُمْ ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْتَقِدُونَ أَنِّي أَرَاكُمْ ، فَلِمَ جَعَلْتُمُونِي أَهْوَنَ
الْناظِرِينَ إِلَيْكُمْ ؟ »

وقال بعضهم^(١) في معنى العدل والإحسان :

العدل : أَنْ تَسْتَوِيَ السَّرِيرَةَ مَعَ الْعَلَانِيَةِ .

والإحسان : أَنْ تَقْلُو السَّرِيرَةَ وَتَكُونَ أَفْضَلَ مِنَ الْعَلَانِيَةِ .

والمُنْكَرُ : إِنْ عَلَتْ الْعَلَانِيَةُ عَلَى السَّرِيرَةِ .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ ۖ ۝ (٩٠) ﴾

[النحل]

إِيتَاءُ : أَيْ إِعْطَاءُ .

قالوا : لِأَنَّ الْعَالَمَ حَلَقَاتٌ مَقْتَرَنَةٌ ، فَكُلُّ قَادِرٍ حَوْلَهُ أَقْرِبَاءُ مُسْتَعْفَاءٍ
مُحْتَاجُونَ ، فَلَوْ أَعْطَاهُمْ مِنْ خَيْرِهِ ، وَأَفَاضَ عَلَيْهِمْ مِمَّا أَفَاضَ اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) قاله سفيان بن عيينة فيما نقله القرطبي عنه في تفسيره (٢٨٩٢/٥) وقال ابن العربي :

- العدل بين العبد وبين ربه إِيْثَارُ حَقِّهِ تَعَالَى عَلَى حَقِّ نَفْسِهِ ، وَتَقْدِيمُ رِضَاهُ عَلَى غَوَاهُ .
والاجْتِنَابُ لِلزَّوْاجِرِ . وَالامْتِثَالُ لِلْأَمْرِ .

- وأما العدل بينه وبين نفسه فَمَنْعُهَا مِمَّا فِيهِ هَلَاكُهَا ، وَالزُّومُ الْقُدْرَةَ فِي كُلِّ حَالٍ
وَمَعْنَى .

- وأما العدل بينه وبين الخلق فَبَدْلُ النَّصِيحَةِ ، وَتَرْكُ الضَّيَاقَةِ فِيمَا تَلَّ وَكَثُرَ ، وَالْإِنْصَافُ
مِنْ نَفْسِهِ لَهُمْ بِكُلِّ رَجَاءٍ ، وَلَا يَكُونُ مَقْدَرُ إِسَاعَةِ إِلَى أَحَدٍ بِقَوْلٍ وَلَا فِعْلٍ ، لَا فِي سِرٍّ
وَلَا فِي عَلَنٍ ، وَالصَّبْرُ عَلَى مَا يَصِيبُكَ مِنْهُمْ مِنَ الْبُلَى .

لنعم الخير كل المجتمع ، وما وجدنا مغوّزاً محتاجاً ؛ ذلك لأن هذه الدوائر ستشعل المجتمع كله ، كل قادر يعطى من حوله .

وقد تتداخل هذه الدوائر فتلتحم العطاءات وتتكامل ، فلا نرى في مجتمعنا فقيراً ، وقد حدثت الآية على القريب ، وحنّنت عليه القلوب ؛ لأن البعيد عنك قريب لغيرك ، وداخل في دائرة صلاء أخرى .

وقد يكون الفقير قريباً لعدة أطراف يأخذ من هذا ويأخذ من هذا ، وبذلك تتكامل الحياة وتستطرق موارد العيش لكل الناس .

وقالوا : المراد هنا قرابة النبي ﷺ ؛ لأن قرابة النبي ﷺ حرّمت عليهم الزكاة التي أُلحّت لغيرهم من الفقراء ، وأصبح لهم ميزة يمتازون بها عن قرابة الرسول ، ولا يليق بنا أن نجعل قرابة رسول الله ﷺ في حاجة إلى الزكاة ، وإن كان أقرباؤكم أصحاب رحم ، فلا تنسوا أن قرابة رسول الله ﷺ أولى من أرحامكم ، كما قال تعالى :

﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ۖ ۝١﴾ [الاحزاب]

هذه هي مجموعة الأوامر الواردة في هذه الآية ، وإن مجتمعاً يُنفذ مثل هذه الأوامر ويتحلّى بها أفرادها ، مجتمع ترتقى فيه الاستعدادات الخلقية ، إلى أن يترك الإنسان العقوبة والانتقام ويتعالى من الاعتداء إلى العفو ، بل إلى الإحسان ، مجتمع نعم فيه النعمة ، ويستطرق فيه الخير إلى كل إنسان .

إن مجتمعاً فيه هذه الصفات لمجتمع سعيد آمن يسوده الحب والإيمان والإحسان ، إنه لجدير بالصدارة بين أمم الأرض كلها .

وقوله :

﴿ وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ .. (١٥) ﴾ [النحل]

وهذه مجموعة من النواهي تمثل مع الأوامر السابقة منهجاً قرآنياً قريماً يضمن سلامة المجتمع ، وأولى هذه النواهي النهي عن الفحشاء أو الفاحشة ، والمتتبع لآيات القرآن الكريم سيجد أن الزنا هو الذنب الوحيد الذي سماه القرآن فاحشة ، فهي إذن الزنا ، أو كل شيء يفسد حُكماً من أحكام الله تعالى ، ولكن لماذا الزنا بالذات ؟

نقول : لأن كل الذنوب الأخرى غير الزنا إنما تتعلق بمحيطات النفس الإنسانية ، أما الزنا فيتعلق بالنفس الإنسانية ذاتها ، ويترتب عليه اختلاط الأنساب وبه تَدَنُّسُ الأعراض ، وبه يشكُّ الرجل في أهله وأولاده ، ويحدث بسبب هذا من الفساد ما لا يعلمه إلا الله ؛ لذلك نَصَّ عليه القرآن صراحة في قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوَاجَ إِذَا كَانَ فَاحِشَةً وَأَمَّا سَبِيلًا (١٦) ﴾ [الإسراء]

ومن أقوال العلماء في الفاحشة : أنها الذنب العظيم الذي يخجل صاحبه منه ويستره عن الناس ، فلا يستطيع أن يجاهر به ، كانه هو نفسه حينما يقع فيه يعلم أنه لا يصح ، ولا ينبغي لأحد أن يطلع عليه . (والمنكر) هو الذنب الذي يتجراً عليه صاحبه ، ويجاهر به ، ويستنكره الناس .

إذن : لدينا هنا مرتبتان من الذنب :

الأولى : أن صاحبه يتحرج أن يعرفه المجتمع فيستره في نفسه ، وهذا هو الفحشاء .

والثانية: ما تعالم به صاحبه وأنكره المجتمع ، وهذا هو المنكر .

(والبغى) هو الظلم فى أى لون من ألوانه ، وهو داخل فى أشياء كثيرة أعظمها ما يقع فى العقيدة من الشرك بالله ، كما قال تعالى :

﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٧)

[الأنعام]

والظلم هنا أن تسلب الحق - تبارك وتعالى - صفة من صفاته ، وتشرك معه غيره وهو خالقك ورزقك ، ومنه ظلم الرسول ﷺ حيث لم يُجرب عليه فى يوم من الأيام أن قال خطبة أو ألقى قصيدة ، كما لم يُجرب عليه الكذب أو غيره من الصفات الذميمة ، ومع هذا كله قالوا عنه حينما نزل عليه القرآن كتاب وساحر ومجنون ، وأى ظلم أعظم من هذا ؟

ومن الظلم ظلم الإنسان لنفسه حينما يُحقق لها شهوة عاجلة ومُتعة زائلة ، ثورته ندماً وحسرة وألماً أجلاً ، وبذلك يكون قد ظلم نفسه ظلماً كبيراً وجرّ عليها ما لا تطيق ، ذلك فضلاً عن ظلم الإنسان لغيره بشتى أنواع الظلم وأشكاله .

إنّ : الآية انتظمت مجموعة من الأوامر والنواهي التى تضمن سلامة المجتمع بما جمعت من مكارم الأخلاق ، والأخلاق أعم من أن تكون فى الاعتقادات ، وأعم من أن تكون فى المعجزة إيماناً بها ، وأعم من أن تكون فى التكليف ، وأعم من أن تكون فى أمر لا حدّ فيه ولا حكم ولا إثم .

وقوله :

﴿ يَمْطَرُكُمْ ﴾ (٢١)

[النحل]

الوعظ : تذكير بالحكم ، فعندنا أولاً إعلام بالحكم لكي نعرفه ، ولكنه عرضة لأن نغفل عنه ، فيكون الوعظ والتذكير به ، ونحتاج إلى تكرار ذلك حتى لا نغفل .

وعادة لا تكون العنلة إلا فيما له قيمة ، ومادام الشيء له قيمة فلا تصطقي له إلا من تحب ، كذلك الحق - تبارك وتعالى - يحب خلقه وصنعتهم : لذلك يعظمهم ويذكرهم باستمرار لكي يكونوا دائماً على الجادة ليستمتعوا بنعم المسبب في الآخرة ، كما تمتعوا بنعمة الأسباب في الدنيا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ
بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ
اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾

الوفاء : أن تفي بما تعاهدت عليه ، والعهود لا تكون في المفروض عليك ، إنما تكون في المباحات ، فانت حر أن تلقاني غداً وأنا كذلك ، لكن إذا اتفقنا وتعاملنا على اللقاء غداً في الساعة كذا ومكان كذا فقد تحول الأمر من المباح إلى المفروض ، وأصبح كل منا ملزماً بأن يفي بعهده ؛ لأن كل واحد منا عطل مصالحه ورثب أموره على هذا اللقاء ، فلا يصح أن يفي أحدهما ويخلف الآخر ، لأن ذلك يتسبب في عدم تكافؤ الفرص ، ومعلوم أن مصالح العباد في الدنيا قائمة على الوفاء بالعهد .

سورة النحل

﴿٨١٧٣﴾

وقد ينظر البعض إلى الوفاء بالعهد على أنه ملزّم به وحده ،
أو أنه صبه عليه دون غيره ، لكنه في الحقيقة عليك وعلى غيرك ،
فكما طلب منك الوفاء طلبه كذلك من الآخرين ، فكلّ تكليف لك
لا تنظر إليه هذه النظرة ، بل تنظر إليه على أنه لصالحك .

فمن أخذ التكليف وأحكام الله من جانبه فقط يتعب . فالحق
- تبارك وتعالى - كما كلفك لصالح الناس فقد كلف الناس جميعاً
لصالحك ، فحين نهاك عن السرقة مثلاً إياك أن تظن أنه قيد حريتك
أمام الآخرين ؛ لأنه سبحانه نهى جميع الناس أن يسرقوا منك ، فمن
القائز إذن ؟ أنا قيّدت حريتك بالحكم ، وأنت فرد واحد ، ولكنني قيّدت
جميع الخلق من أجلك .

كذلك حين أمرك الشرع بغضّ بصرك عن محارم الناس ، أمر
الناس جميعاً بغضّ أبصارهم عن محارمك^(١) ، إذن : لا تأخذ التكليف
على أنه عليك ، بل هو لك ، وفي صالحك أنت .

كثيرون من الأغنياء يتبرّمون من الإنفاق ، ويضيقون بالبذل ،
ومنهم من يعدّ ذلك مقوماً لأنه لا يدرى الحكمة من تكليف الأغنياء
بمساعدة الفقراء ، لا يدرى أننا نؤمن له حياته .

وها نحن نرى الدنيا نولاً وأغياراً ، فكم من غني صار فقيراً ،
وكم من قوي صار ضعيفاً .

إذن : فحينما يأخذ منك وأنت غنيّ تُطمئنك : لا تخفّ إذا ضاقت

(١) قال تعالى : ﴿وَقُلِ الْمُؤْمِنِينَ يَتَّبِعُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَيَتَّقُوا فَرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا
تَعْمَلُونَ﴾ وقال للمؤمنات يَخْفَيْنَ مِنْ أَمْوَالِهِنَّ وَيَتَّقْنَ فَرُوجَهُنَّ .. ﴿٥٥﴾ [النور] .

بك الحال ، وإذا تبدّلَ عَنْكَ فقراً ، فكما أَخَذْنَا مِنْكَ فِي حال الفنى
سَنُعْطِيكَ فِي حال الفقر ، وهكذا يجب أن تكون نظرتنا إلى الأمور
التكليفية .

وقوله تعالى :

﴿ يَعْهَدُ اللَّهُ .. (٩١) ﴾

[النحل]

عهد الله : هو الشيء الذى تعاهد الله عليه ، وأول عَهْدٍ لك مع الله
تعالى هو الإيمان به ، وما دُمْتَ قد آمَنْتَ بالله فانظر إلى ما يطلبه منك
وما يكلفك به ، وإياك أن تُخَلَّ بأمر من أموره : لأن الاختلال فى أى
أمر تكليفى من الله يُعَدُّ نَقْصاً فى إيمانك : لأنك حينما آمَنْتَ بالله
شهدتَ بما شهد الله به لنفسه سبحانه فى قوله تعالى :

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (١٨) ﴾

[آل عمران]

فأول مَنْ شهد الله سبحانه لنفسه ، وهذه شهادة الذات
للذات (والملائكة) أى : شهادة المشاهدة (وأولوا الحِمْ) أى :
بالدليل والحجة .

إذن : فأول عَهْدٍ بينك وبين الله تعالى أنك آمَنْتَ به إلهاً حكيماً
قادراً خالقاً مُرَبِّياً ، فاستمع إلى ما يطلبه منك ، فإن لم تستمع
وتَنَفَّذْ فاعلم أن العهد الإيمانى الأول قد اختل .

ولذلك ، فالحق - تبارك وتعالى - لم يُكَلِّفِ الكافر ، لأنه ليس بينه
وبينه عهد ، إنما يُكَلِّفُ مَنْ آمَنَ ، فتجد كل آية من آيات الأحكام تبدأ
بهذا النداء الإيمانى :

[البقرة]

﴿يُنَادِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا .. (١٨٣)﴾

كما فى قوله تعالى :

[البقرة]

﴿يُنَادِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ .. (١٨٣)﴾

فيا مَنْ آمَنْتَ بِى رَبِّكَ ، ورضيتنى إلهاً اسمع منى ؛ لأننى سأعطيك
قانون الصيانة لحياتك ، هذا القانون الذى يُسعدك بالمسبب فى
الآخرة بعد أن أسعدك بالأسباب فى الدنيا .

وقوله :

[النحل]

﴿وَلَا تَقْضُوا الْآيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا .. (٩١)﴾

الآيْمَان : جمع يمين . وهو الحلف الذى تحلفه وتؤكد عليه
فنقول : والله ، وعهد الله .. الخ . إذن : فلا يليق بك أن تنقض
ما أئدته من الآيْمَان ، بل يلزمك أن توفى بها ؛ لأنك إن وفيت بها
وفى لك بها أيضاً ، فلا تأخذ الأمر من جانبك وحدك ، ولكن انتظر
إلى المقابل .

وكذلك العهد بين الناس بعضهم البعض مأخوذ من باطن العهد
الإيمانى بالله تعالى : لأننا حينما نتعاهد نشهد الله على هذا العهد .
فنقول : بينى وبينك عهد الله ، فندخل بيننا الحق سبحانه وتعالى
لنوثق ما تعاهدنا عليه . وربنا سبحانه وتعالى يقول :

[النحل]

﴿وَقَدْ جَعَلْنَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا .. (٩١)﴾

أى : شاهداً ورتيباً وضامناً .

وقوله :

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ (١٦)

[النحل]

أى : اعلم ان الله مطلع عليك ، يعلم خفايا الضمائر وما تُكتمه الصدور ، فاحذر حينما تعطى العهد ان تعطيه وأنت تنوى ان تخالفه ، إياك ان تُعطى العهد خداعاً ، فربك سبحانه وتعالى يعلم ما تفعل .

ثم يُعَلِّب الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْفَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِمْ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (١٧)

الحق تبارك وتعالى يضرب لنا فى هذه الآية مثلاً توضيحياً للذين ينتهزون العهد والأيمان ، ولا يُوفون بها ، بهذه العزاة القرشية الحمقاء ربطة بنت عامر . وكانت تأمر جواربها بغزل الصوف من الصبيح إلى الظهر ، ثم تأمرهنّ بنقض ما غزلنه من الظهر حتى العصر^(١) ، والمتأمل فى هذا المثل يجد فيه دروساً متعددة .

أولاً : ما الغزل ؟

- (١) الانتكاش : جمع نكث ، وهو الغزل يُحَلُّ بعد غزله وإحكامه . [القاموس القويم ٢/ ٢٨٤] .
(٢) الدُخْل : المكر والخديعة والغرر وما يلطخ من نسد باطنه وساعت سريره . [القاموس القويم ١/ ٢٢٤] .
(٣) لورده القرطبي فى تفسيره (٢٨٩٧/٥) وعزاه للفراء . قال القرطبي : حكاه عبد الله بن كثير والسدى ولم يسميا المرأة . وقال مجاهد وقتادة : ذلك ضرب مثل لا على امرأة معينة .

شُورَةُ الْغَزْلِ



الغَزْلُ عملية كان يقوم بها النساء قديماً ، فَكُنَّ يُحْضِرْنَ المادة التي تصلح للغزل مثل الصوف أو الوبر ومثل القطن الآن ، وهذه الأشياء عبارة عن شعيرات دقيقة تختلف في طولها من نوع لآخر يُسمونها القيلة ، فيقولون : هذه قيلة قصيرة ، ، وهذه طويلة ، .

والغَزْلُ هو أن تُكوِّن من هذه الشعيرات خَيْطاً طويلاً ممتداً واتساعياً دون عَقْد فيه لكي يصلح للنسج بعد ذلك ، وتتم هذه العملية بألة يدائية تسمى المغزل ، تقوم المرأة بخلط هذه الشعيرات الدقيقة ثم بَرَمَها بالمغزل ، ليخرج في النهاية خيطٌ طويلٌ مُنْسَبُجٌ متناسق لا عَقْد فيه .

والآية هنا ذكرت المرأة في هذا العمل ؛ لأنه عمل خاص بالنساء في هذا الوقت دون الرجال ، فكانت المرأة تَكُنُّ في بيتها وتُمارس مثل هذه الصناعات البسيطة التي تكون منها أثاث بيتها من فرش وملابس وغيره .

والى الآن نرى المرأة التي تحافظ على كرامتها من زحمة الحياة ومُعْطَرِك الاختلاط ، نراها تقوم بعمل هذا العمل النسائي .

وقد تطور المغزل الآن إلى ماكينة تريكو أو ماكينة خياطة ، مما يُيسِّر للنساء هذه الأعمال ، ويحفظهن في بيوتهن ، وينشر في البيت جَوْاء من النحلون بين الأم وأولادها ، وأمامنا مثلاً مشروع الأسر المنتجة حيث تشارك المرأة بجزء كبير في رُقَى المجتمع ، فلا مانع إذن من عمل المرأة إذا كان عملاً شريفاً يحفظ عليها كرامتها ويصون حرمتها .

فالقُرآن ضرب لنا مثلاً بعمل المرأة الجناحلية ، هذا العمل الذي يحتاج إلى جهد ووقت في الغزل ، ويحتاج إلى أكثر منه في نَقْضه وفكّه . فهذه عملية شاقة جداً ، وربما أمرت الجوارى بفك الغزل والتسيج أيضاً ؛ لذلك أطلقوا عليها حِمْقاء قريش .

وقوله :

﴿ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ .. (٩٦) ﴾ [النحل]

كلمة قوة هنا تدلُّنا على المراحل التي تمرُّ بها عملية الغزل ، وكم هي شاقة ، بداية من جَزِّ الصوف من الغنم أو الوبر من الجمال ، ثم خلط أطراف كل تيلة من هذه الشعيرات ، بحيث تكون طرف كل تيلة منها في وسط الأخرى لكي يتم التلاحم بينها بهذا المزج ، ثم تدوير المرأة للمفزل بين أصابعها لتخرج لنا في النهاية بضعة سنتيمترات من الخيط ، ولو قارننا بين هذه العملية اليدوية ، وبين ما توصلتُ إليه صناعة الغزل الآن لتبيَّن لنا كم كانت شاقة عليهم .

فكان القرآن الكريم شبه الذي يُعطى العهد ويؤتفك بالأيمان المؤكدة ، ويجعل الله وكيلاً وشاهداً على ما يقول بالتى غزلت هذا الغزل ، وتحملت مشقته ، ثم راحت فنقضت ما أنجزته ، وفكَّت ما غزلته .

وكذلك كلمة (قوة) تدلُّنا على أن كل عمل يحتاج إلى قوة ، هذه القوة إما أن تُحرَّك الساكن أو تُسكَّن المتحرِّك ؛ لذلك قال تعالى في أية أخرى :

﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ .. (٩٧) ﴾ [البقرة]

لأن ساكن الخير نريد أن نحركه إليه ، ومتحرك الشر نريد أن نتركه عنه .

وهذه يسمونها في علم الحركة (قانون العطالة) المتحرك يظل متحركاً إلى أن يعرض له شيء يسكنه ، والساكن يظل ساكناً إلى أن يعرض له شيء يحركه .

ومن هنا يتعجب الكثيرون من الأقمار الصناعية التي تدور أعواماً عدة في الفضاء : ما الوقود الذي يحرك هذه الأقمار طرال هذه الأعوام ؟

والواقع أنه لا يوجد وقود يحركها ، الوقود في مرحلة الانطلاق فقط ، إلى أن يخرج من منطقة الهواء والجذب ، فإذا ما استقر القمر أو السفينة الفضائية في منطقة عدم الجذب تدور وتتحرك بنفسها دون وقود ، فهناك الشيء المتحرك يظل متحركاً ، والساكن يظل ساكناً .

والحق - تبارك وتعالى - بهذا المثل المشاهد يحذرننا من إخلاف العهد ونقضه ؛ لأنه سبحانه يريد أن يصون مصالح الخلق ؛ لأنها قائمة على التعاقد والتعاهد والأيمان التي تبرم بينهم ، فمن خان العهد أو نقض الأيمان لا يوثق فيه ، ولا يطمان إلى حركته في الحياة ، ويستقل المجتمع من نظره ، ويعزله عن حركة التعامل التي تقوم على الثقة المتبادلة بين الناس .

[النحل]

وقوله : ﴿ أَتَكْتَلِبُ ۖ ۝٩٧﴾

جمع كتبت ، وهو ما نقض وحل فتله من الغزل .

وقوله :

﴿تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ.. (١٢)﴾

[النحل]

الدَّخْلُ : أَنْ تَدْخُلَ فِي الشَّيْءِ شَيْئًا أَدْنَى مِنْهُ مِنْ جَنْسِهِ عَلَى سَبِيلِ الْغِشِّ وَالْخُدَاعِ . كَانَ تَدْخُلَ فِي الذَّهَبِ عِيَار ٢٤ قِيرَاطًا مِثْلًا ذَهَبًا مِنْ عِيَار ١٨ قِيرَاطًا ، أَوْ كَانَ تُدْخَلُ فِي اللَّوْزِ مِثْلًا نَوَى الْمُشْمَشِ عَلَى لَبَنِهِ مِنْهُ . فَكَانَ الْإِيمَانُ الْقَائِمَةُ عَلَى الصَّدْقِ وَالْوَفَاءِ يُعْطِيهَا صَاحِبُهَا وَهُوَ يَتَرَى بِهَا الْخُدَاعَ وَالْغِشَّ ، فَيُحْلِفُ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يَقْصِدُ تَتْوِيمَهُ وَالتَّفْرِيرَ بِهِ .

وقوله :

﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ^(١).. (١٣)﴾

[النحل]

هذه هي العلة في أَنْ تَتَّخِذَ الْإِيمَانُ دَخَلًا بَيْنَنَا ، الْإِيمَانُ الزَّائِفَةُ الْخَادِعَةُ : ذَلِكَ لِأَنَّ الَّذِي بَاعَ نَوَى الْمُشْمَشِ مِثْلًا عَلَى أَنَّهُ لَوْزٌ ، فَقَدْ أَرْبَى أَيُّ : أَخَذَ أَزِيدَ مِنْ حَقِّهِ وَنَقَصَ حَقَّ الْآخَرِينَ ، فَالْعِلَّةُ إِذْنًا فِي الْخُدَاعِ بِالْإِيمَانِ الطَّمَعِ وَطَلَبِ الزِّيَادَةِ عَلَى حِسَابِ الْآخَرِينَ .

وَقَدْ نَأَتَى الزِّيَادَةَ بِصُورَةٍ أُخْرَى ، كَانَ تُعَاهَدُ شَخْصًا عَلَى شَيْءٍ مَا ، وَادَّيَّتْ لَهُ بِالْعَهْدِ وَالْإِيمَانِ وَالْعَوَاقِبِ ، ثُمَّ عَنْكَ لَكَ مَنْ هُوَ أَقْوَى مِنْهُ سِوَاهُ كَانَ بِالْقَهْرِ وَالسُّلْطَانِ أَوْ بِالْإِفْرَاءِ ، فَتَنَقَّضَ الْعَهْدُ الْأَوَّلُ لِأَنَّ الثَّانِيَّ أَرْبَى مِنْهُ وَأَزِيدَ .

(١) قَالَ مِجَالِدٌ فِي سَبَبِ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ : نَزَلَتْ فِي الْعَرَبِ الَّذِينَ كَانَتْ الْقَبِيلَةُ مِنْهُمْ إِذَا حَلَفَتْ أُخْرَى ، ثُمَّ جَاءَتْ [حِدَاهُمَا] قَبِيلَةٌ كَثِيرَةٌ قَوِيَّةٌ فَدَاخَلَتْهَا فَفُتِرَتْ الْأَوَّلَى وَنَقَضَتْ عَهْدَهَا وَرَجَعَتْ إِلَى هَذِهِ لِلْكِبَرَى [تفسير القرطبي ٢/٥٨٩٨] .

سُورَةُ النُّحْلِ



وفى مثل هذه المواقف يجب أن يأخذ الإنسان حذره ، فمن يُدريك لعله يفعل بك كما فعلت ، ويُكّال لك بنفس المكيال الذى كُلتَ به لغيرك ، فاحذر إذا تَجَرَّأتَ على خَلْقِ الله أن يُجَرِّىءَ الله عليك مَنْ يسقيك من نفس الكاس .

وإذا كنت صاحب حرفة أو صناعة ، فإياك أن تُغشَّ الناس ، وتذكّر أن لك عندهم مصالح ، وفى أيديهم لك حرق وصناعات ، فإذا تَجَرَّأتَ عليهم جرّاهم الله عليك ؛ لأنه سبحانه يقول : أنا القيوم ، أى : القائم على أمركم ، فنامسوا أنتم فأنا لا أنام ، فهذه مسألة يجب أن نلاحظها جيداً .

مَنْ تَجَرَّأَ على الناس جرّاهم الله عليه ، وَمَنْ لَخِصَّ عمله واتقنه قذف الله فى قلوب الخلق أن يُتقنوا له حاجته .

وقوله :

﴿ إِنَّمَا يَتْلُوَكُمْ اللَّهُ فِي... (٩٧) ﴾

[النحل]

أى : يختبركم الله تعالى بهذا العهد ، فهو سبحانه يعلم ما أنتم عليه ساعة أنْ عقدتم العهد ، أفى نيتكم الوفاء ، أم فى نيتكم الغدر والخداع ؟

ومبّ أنك تنوى الوفاء ثم مرضى لك ما حال بينك وبينه ، فإله سبحانه يعلم حقائق الأمور ولا يخفى عليه شيء .

الإن : الإبتلاء هنا لا يعنى النكبة والبلاء ، بل يعنى مجرد الاختبار والنكبة والبلاء على الذى يفشل فى الاختبار ، فالعبرة هنا بالنتيجة .

وقوله :

﴿ وَلَسَيَنْ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ (٩٢)

[النمل]

فيوم القيامة تجتمع الخصوم ، وتتكشف الحقائق ، ويأتي القضاء فيما اختلفنا فيه في الدنيا ، وهب أن إنساناً عمى على قضاء الأرض في أشياء ، تقول له : إن عميت على قضاء الأرض فلن تعمى على قضاء السماء ، وانتظر يوماً نجتمع فيه ونحكم هذه المسائل^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٩٢)

لو حرف امتناع لامتناع . أى : امتناع وجود الجواب لامتناع وجود الشرط ، كما في قوله تعالى :

﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (٢٢)

[الأنبياء]

لقد امتنع الفساد لامتناع تعدد الآلهة .

فلو شاء الله لجعل العالم كله أمة واحدة على الحق ، لا على

(١) أخرج مسلم في صحيحه (١٧١٢) كتاب الأقضية (٤) من حديث أم سلمة رضى الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : « إنكم تختصمون إلي ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، فاقضى له على نحو ما أسمع منه » فمن قطعت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه ، فإنما أقطع له به قطعة من النار .

الضلال ، أمة واحدة في الإيمان والهداية ، كما جعل الأجناس الأخرى أمة واحدة في الانصياع لمرادات الله منها .

ذلك لأن كل أجناس الوجود المخلوقة للإنسان قيل أن يفد إلى الحياة مخلوقة بالحق خلقاً تسخيرياً ، فلا يوجد جنس من الأجناس تأتي عما قصد منه . لا الجبال ولا النباتات ولا الحيوانات .

كل هذه الأكوام تسير سيرة سليماً كما أراد الله منها ، والمعيب أن يكون الإنسان هو المخلوق الوحيد المفضل في الكون ، ذلك لما له من حرية الاختيار ، يفعل أو لا يفعل .

لذلك يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ أَلَمْ نَرِ أَنْ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدُّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ۚ ﴾ (١٨)

[الحج]

هكذا تسجد كل هذه المخلوقات لله دون استثناء ، إلا في الإنسان فقال تعالى :

﴿ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ۚ ﴾ (١٨)

[الحج]

فلماذا حدث هذا الاختلاف عند الناس ؟ لأنهم أصحاب الاختيار ، فيستطيع الواحد منهم أن يفعل أو لا يفعل ، هل هذه المسألة خرجت عن إرادة الله ، أم أرادها الله سبحانه وتعالى ؟

قالوا بأن الله زاول قدرته المطلقة في خلق الأشياء المسخرة ، بحيث لا يخرج شيء عما أريد منه ، وكان من الممكن أن يأتي

الإنسان على هذه الصورة من التسخير ، لكنه في هذه الحالة لن يزيد شيئاً ، ولن يضيف جديداً في الكون ، ليست الملائكة قائمة على التسخير ؟

فالتسخير يُثبت القدرة لله تعالى ، فلا يخرج عن قدرته ولا عن مراده شيء ، لكن الاختيار يثبت المحبوبة لله تعالى ، وهذا فرقٌ يجب أن نتدبره .

فمثلاً لو كان عندك عبدان أو خادمان أحدهما سعيد ، والآخر مسعود ، فأخذت سعيداً وقيدته إليك في حبل ، في حين تركت مسعوداً حراً طليقاً ، وحين أمرت كلاهما لبس واطعام ، فأى طاعة ستكون أحب إليك : طاعة القهر والتسخير ، أم الطاعة بالاختيار ؟

فكان الحق تبارك وتعالى خلق الإنسان وكرمه بأن جعله مختاراً في أن يطيع أو أن يعصى ، فإذا ما أتى طائعاً مختاراً ، وهو قادر على المعصية ، فقد أثبت المحبوبة لربه سبحانه وتعالى .

ولا بُدَّ أن تتوافر للاختيار شروطٌ . أولها : العقل ، فهو آلة الاختيار ، كذلك لا يُكَلِّف المجنون ، فإذا توفر العقل فلا بُدَّ له من التَّضُجِّ والبلوغ ، ويتم ذلك حينما يكون الإنسان قادراً على إنجاب مثله ، وأصبحت له ذاتية مولده .

وهذه سمة اكتمال الذات : فهو قبل هذا الاكتمال ناقص التكوين ، وليس أهلاً للتكليف ، فإذا كان عاقلاً ناضجاً بالبلوغ واكتمال الذات ، فلا بُدَّ له أن يكون مختاراً غَيْرَ مُكْرَه ، فإن أُكْرِه على الشيء فلن يسأل عنه ، فإن اُخْتُلَ شَرَطٌ من هذه الثلاثة فلا معنى للاختيار ، وبذلك يضمن الحق تبارك وتعالى للإنسان السلامة في الاختيار .

ولكنه سبحانه وتعالى لم يشأ ذلك ، بدليل قوله :

﴿وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ.. (٩٢)﴾ [النحل]

وهذه الآية يقف عندها المتحكون ، والذين قَصُرَتْ أَنْظَارُهُمْ فِي فَهْمِ كِتَابِ اللَّهِ ، فيقولون : طالما أن الله هو الذي يضلُّ الناس ، فلماذا يُعَذِّبُهُمْ ؟ وتتعبَّج من هذا الفهم لكتاب الله وتقول هؤلاء : لماذا أخذتُ جانب الضلال وتركتم جانب الهدى ؟ لماذا لم تقولوا : طالما أن الله بيده الهداية ، وهو الذي يهدي ، فلماذا يُنْخِلُنَا الْجَنَّةَ ؟

إذن : هذه كلمة يقولها المسرفون : لأن معنى :

﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ.. (٩٢)﴾ [النحل]

أى : يحكم على هذا من خلال عمله بالضلال ، ويحكم على هذا من خلال عمله بالهداية . مثل ما يحدث عندنا في لجان الامتحان ، فلا نقول : اللجنة أنجحت فلاناً وكرسبت فلاناً ، فليست هذه مهمتها ، بل مهمتها أن تنظر أوراق الإجابة ، ومن خلالها تحكم اللجنة بنجاح هذا وإخفاق ذاك .

وكذلك الحق - تبارك وتعالى - لا يجعل العبد ضالاً ، بل يحكم على عمله أنه ضلال وأنه ضالٌّ ؛ فالمعنى إذن : يحكم بضلال مَنْ يَشَاءُ ، ويحكم بهْدَى مَنْ يَشَاءُ ، وليس لأحد أن ينقل الأمر إلى عكس هذا الفهم ، بدليل قوله تعالى بعدها :

﴿وَلَتَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٣)﴾ [النحل]

فالعبد لا يُسأل إلا عَمَّا عَمِلَتْ يَدَا ، والسؤال هنا معناه حرية الاختيار في العمل ، وكيف تسأل عن شيء لا نَحُلُّ لك فيه ؟ فلنفهم - إذن - عن الحق تبارك وتعالى مُرَادَهُ مِنَ الْآيَةِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٦٤﴾

وردت كلمة الدُّخْلُ في الآية قبل السابقة قلنا : إن معناها : أن تدخل في الشيء شيئاً أدنى منه من جنسه على سبيل الغش والخداع ، وإن كان المعنى واحداً في الآيتين فإن الآية السابقة جاءت لتوضيح سبب الدُّخْل وعَلَّتْهُ ، وهي أن تكون أمة أربى من أمة ، ويكسب أحد الأطراف على حساب الآخر ، أما في هذه الآية فجاءت لتوضيح النتيجة من وجود الدُّخْل ، وهي :

﴿فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا .. (٦٤)﴾ [التحل]

ففي الآية نَهَى عن اتخاذ الأيمان للغش والخداع والتدليس : لأن نتيجة هذا الفعل فساد يأتي على المجتمع من أساسه ، وفقد الثقة المتبادلة بين الناس والتي عليها يقوم التعامل ، وتُبتلى حركة الحياة ، فالذي يُعطى عهداً ويُخلفه ، ويحلف يميناً ويحنث^(١) فيه يشتهر عنه أنه مُخلف للعهد نائض للميثاق .

وبناءً عليه يسمح الناس منه الثقة فيه ، ولا يجزئ أحد على

(١) حنث في يمينه : لم يقبل باليمين . [اللاموس التويم ١/ ١٧٥] .

الصَّفْقُ^(١) معه . فيصيح مَهِينًا يَنْفُضُ النَّاسَ أَيْدِيَهُمْ مِنْهُ ، بَعْدَ أَنْ كَانَ
أَمِينًا وَأَهْلًا لِلثِّقَةِ وَمَحَلًّا لِلتَّقْدِيرِ^(٢) .

هذا معنى قوله تعالى :

﴿ فَتَزُولُ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا ۖ ۝٤١ ﴾

[الحمل]

وبذلك يسلط حُفَّهُ مع المجتمع ، ويحقيق به سوء فعله ، ويجنى
بيده ثمار ما أفسده في المجتمع ، وبانتشار هذا الخُلُق السييء تتعطل
حركة الحياة ، وتضيع الثقة والأمانة .

إذن : هذه زَلَّةٌ وَكِبْوَةٌ بعد ثبات وقوة ، بعد أَنْ كَانَ أَهْلًا لِلثِّقَةِ
صَاحِبًا وَفَاءً بِالْعَهْدِ وَالْمَوَاقِفِ يُقِيلُ عَلَيْهِ النَّاسُ ، وَيُحِبُّونَ التَّعَامُلَ
مَعَهُ بِمَا لَدَيْهِ مِنْ شَرَفِ الْكَلِمَةِ وَصِدْقِ الْوَعْدِ ، فَإِذَا بِهِ يَتَرَلَّجِعُ
لِلْوَرَاءِ ، وَيَتَقَهَّرُ لِلْخَلْفِ ، وَيَفْقِدُ هَذِهِ الْمَكَانَةَ .

ولذلك نجد أهل العال والتجارة يقولون : قَلَانٌ اهْتَرَأَ مَرْكَزُهُ فِي
السُّوقِ أَيْ زَلَّتْ قَدَمُهُ بِمَا حَدَثَ مِنْهُ مِنْ نَقْضٍ لِلْعَهْدِ ، وَحِثُّ فِي

(١) تصافقوا : تبايعوا . وصفق يده بالبيعة والبيع وعلى يده صفقا : ضرب يده على يده ،
وذلك عند وجوب البيع . [لسان العرب - مادة : صفق] .

(٢) أخرج أبو داود في سننه (٣٢٨٦) والبيهقي في السنن الكبرى (٧٨/٦) وكذا في
السنن الصغرى (٢٢٠٩) والحاكم في مستدركه (٥٢/٢) من حديث أبي هريرة قال
قال رسول الله ﷺ : « يقول الله عز وجل : لَنَا ثَلَاثُ الشَّرِيكِينَ مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا
صَاحِبَهُ ، فَإِذَا خَانَ خَرَجَتْ مِنْ بَيْنَهُمَا » .

قال الطهري رحمه الله : « الشركة عبارة عن اختلاط أموال بعضهم ببعض بحيث
لا يتميز . وشركة الله تعالى إيلامها على الاستمارة ، كانه تعالى جعل البركة والفضل
والربح بمنزلة المال المختلط ، فسمى ذاته تعالى ثالثهما » . نقله شمس الدين العظيم
أباضي في حوز المصنوع (١٧٠/٥) .

الايمان وغير ذلك مما لا يليق بأهل الثقة في السوق ، ومثل هذا ينتهي به الأمر إلى أن يعلن إفلاسه في دنيا التعامل مع الناس

أما الرفاء بالعهود والمواثيق والأيمان فيجعل قدمك في حركة الحياة ثابتة لا تتزعزع ولا تهتز ، فتبقى مال الناس جميعاً ماله ، وتجد أصحاب الاموال مقبلين عليك يضعون أموالهم بين يديك ، بما تتمتع به من سمعة طيبة ونزاهة وأمانة في التعامل .

ولذلك ، فالتشريع الإسلامي حينما شرع لنا الشركة راعى هذا النوع من الناس الذي لا يملك إلا سمعة طيبة وأمانة ونزاهة ووفاء ، هذا هو رأس ملهم ، فإن دخل شريك بما لديه من رأس المال ، فهذا شريك بما لديه من شرف الكلمة وشرف السلوك ، ووجاهة بين الناس ، وماضٍ مشرف من التعامل .

وهذه يسمونها « شركة الوجوه والأعيان » وهذا الرجيه في دنيا المال والتجارة لم يأخذ هذه الوجاهة إلا بما اكتسبه من احترام الناس وثقتهم . وبما له من سوابق فضائل ومكارم .

وكذلك ، قد نرى هذه الثقة لا في شخص من الأشخاص ، بل نراها في ماركة من الماركات أو العلامات التجارية ، فنراها تُباع وتُشتري ، ولها قيمة غالية في السوق بما نالته من احترام الناس وتقديرهم ، وهذا أيضاً نتيجة الصدق والالتزام والأمانة وشرف الكلمة .

وقوله تعالى :

﴿وَتَلَوْفُوا السُّوءَ بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٩٤)﴾

[النحل]

السوء : أى العذاب الذى يسوء صاحبه فى الدنيا من مهانة واحتقار بين الناس ، وكساد فى الحال ، بعد أن سقط من نظر المجتمع ، وهدم جسر الثقة بينه وبين مجتمعه .
وقوله تعالى :

﴿بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ .. (٩٤)﴾

[النحل]

الحديث هنا عن الذين ينقضون العهود والأيمان ولا يوفون بها .
فهو فى هذا صدّ عن سبيل الله :
نقول : أولاً إن معنى سبيل الله : كل شيء يجعل حركة الحياة منتظمة تدار بشرف وأمانة وصدق ونفاذ عهد .
ومن هنا ، فالذى يُخلف العهد ، ولا يفي بالمواثيق يعطى للمجتمع قدوة سيئة تجعل صاحب المال يضرّ بماله ، وصاحب المعروف يتراجع ، قلوب أقروصت إنساناً وغدر بك فلا أظنك مقرضاً لأخر .
إذن : لا شك أن فى هذا صدّاً عن سبيل الله ، وتزهيداً للناس فى فعل الخير .

وقوله تعالى :

﴿وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٩٤)﴾

[النحل]

فبالإضافة إلى ما حاقّ بهم من خسارة فى الدنيا ، وبعد أن زلّت بهم القدم ، ونزل بهم من عذاب الدنيا ألواناً ما زال يتظنّهم عذاب عظيم أى فى الآخرة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ
هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٩٥)

الحق تبارك وتعالى في هذه الآية ينهانا ويحذّرنا : إياك أن نجعلَ عهدَ الله الذي أكثته للناس ، وجعلت الله عليه كفيلاً ، فبعد أن كنتَ حراً في أن تعاهد أو لا تعاهد ، فبمجرد العهد أصبح نفاذه واجباً ومفروضاً عليك .

أو : عهد الله - أي - شرعه الذي تعاهدت - على العمل به والحفاظ عليه ، وهو العهد الإيماني الأعلى ، وهو أن تؤمن بالله وبصدق الرسول في البلاغ عن الله ، وتلتزم بكل ما جاء به الرسول من أحكام ، إياك أن تقابله بشيء آخر تجعله أعلى منه ؛ لأنك إن نقضت عهد الله لشيء آخر من متاع الدنيا الزائل فقد جطلت هذا الشيء أعلى من عهد الله ؛ لأن الثمن مهما كان سيكون قليلاً .

ثم يأتي تعليل ذلك في قوله :

﴿إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ..﴾ (٩٥)

[النحل]

فالخير في الحقيقة ليس في متاع الدنيا مهما كثر ، بل فيما عند الله تعالى ، وقد أوضح ذلك في قوله تعالى :

﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ (٩٦)

[النحل]

ولنا وقفة مع قوله تعالى :

﴿هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ..﴾ (٩٥)

[النحل]

فهذا أسلوب تأكيد بالقصر بإعادة الضمير (هو) ، فلم يقل الحق سبحانه إنما عند الله خير لكم ، ليحتمل أن ما عند غيره أيضاً خير لكم ، أما في تعبير القرآن ﴿ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ أى : الخير فيما عند الله على سبيل القصّر ، كما في قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا مَرَجْتَ فَهُوَ يَنفِقِينَ ﴾ (٨٠)

[الشعراء]

فجاء بالضمير « هو » ليؤكد أن الشافى هو الله لوجود مطلقته أن يكون الشفاء من الطبيب ، أما في الأشياء التي لا يُظَنّ فيها المشاركة فتأتى دون هذا التوكيد كما في قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِي يُمِيتُ ثُمَّ يُحْيِي ﴾ (٨١)

[الشعراء]

فلم يقل : هو يميتى هو يحيى : لأنه لا يميت ولا يحيى إلا الله ، فلا حاجة للتوكيد هنا .

ما الذى يُخرج الإنسان عن الوفاء بالعهد ؟

الذى يُخرج الإنسان عن الوفاء بالعهد أن يرى مصلحة سطحية فوق ما تعاهد عليه يجعله يخرج عما تعاهد عليه إلى هذه السطحية ، ولكنه لو عقل وتدبر الأمر لعلم أن ما يسعى إليه ثمن بخس ، ومكسب قليل زائل إذا ما قارنه بما ادخر له فى حالة الوفاء : لأن ما اخذه حظاً من دنياه لأبد له من زوال .

والعقل يقول : إن الشيء ، إذا كان قليلاً باقياً يفضل الكثير الذى لا يبقى ، فما بالك إذا كان القليل هو الذى يبقى ، والكثير هو الذى يبقى .